

а не описывать свет Всевышнего, как описывают душу, облаченную в тело<sup>62</sup>, не дай Б-г.

Как было сказано выше, переход от примера и аллегории к явлению, стоящему за ними, непросто. Он потребует еще одного предварительного объяснения. Нужно рассмотреть, как именно душа взаимодействует с органами тела. Ведь представление о том, что душа просто “приказывает” органам тела приступить к исполнению своих функций, в корне неверно. Это был бы просто материализм в новой форме, согласно которому жизненные процессы в теле происходят лишь за счет физических и химических реакций. Поэтому р. Менахем-Мендл объясняет, что душа руководит происходящими в теле процессами посредством духовных сил, которые исходят от души и соединяются с органами тела.

Вместе с тем мы можем составить представление о видах “совокупления” и об их преимуществах — как относительно внешних аспектов передачи воздействия, так и относительно внутреннего содержания. Однако сделать это надлежит с помощью духовных понятий, примеров и иносказаний. В начале же рассмотрения должно выяснить суть изучаемого понятия в терминах описания духовных сил. Примером здесь может послужить физическое совокупление. Хотя оно происходит при участии телесных органов, главную роль в нем играет духовная сила, облаченная в детородные органы и действующая посредством органов этих, готовых принять ее “форму”. Это подобно тому, когда глаз видит не только с помощью физического органа, но и благодаря духовной силе зрения, которая присуща душе и сосредоточена в зрачке. Обусловлено это тем, что глаз готов воспринять указанную силу, о чем сказано в Талму-

---

62 Как к Всевышнему неприменимы телесные, материальные понятия, ибо они подразумевают ограничение, так неприменимы к Нему и понятия, свойственные душе, нисходящей в тело. Такие понятия, не означая ограничения в самом грубом, количественном виде, подразумевают тем не менее ограничения качественные, свойственные любой силе, проявляющейся в каком-либо теле.

де: “Всевышний дает [младенцу] душу, и строение лица, и силу зрения глаз” (*Нида*, 31а). Раши в комментарии к Талмуду объясняет: хотя глаз порожден отцом и матерью, он еще не обладает способностью видеть. В доказательство Раши приводит тот факт, что покойник не видит, хотя глаза у него есть.

Теперь мы можем понять процесс деторождения (второй, духовный, вид “совокупления” будет рассмотрен далее) как результат деятельности душевных сил. Это позволит затем перейти к описанию высших сил, действующих в мире *Ацилут*. Важную роль в этом играет сила порождения.

Вывод, к которому мы пришли, следует распространить и на процесс деторождения. Способность тела породить жизнь с помощью семени, благодаря чему рождается ребенок, воспроизводящий строение тел родителей, — таковая способность появляется от силы порождения, присущей душе. И как появление всех прочих сил, облачающихся в тело, означает раскрытие того, что прежде находилось в душе в скрытом виде, так и действие силы порождения проявляется в том, что в тело нисходит духовная сила, которая представляет собою самую душу<sup>63</sup>. Это подобно тому как при физическом рождении ребенка тело его сходно с телами родителей, как говорилось прежде.

Сила порождения действует не только при физической близости, но и при духовном общении.

---

63 Чтобы понять это глубже, надо уяснить смысл фразы: “силы... ранее находились в душе в сокрытом виде”. Не следует считать, будто данное сокрытие — это нечто вроде сложной системы, направленной на укрывание какого-то предмета, словно в банковском сейфе. Сокрытие, упоминаемое здесь, похоже скорее на сокрытие капли воды в океане. Каплю невозможно обнаружить именно потому, что она идентична всему, что ее окружает. Так описывается сила, присущая душе, пока она еще не реализовалась путем облачения в органы тела, — она словно “растворена” в душе и полностью едина с ней.

Дабы хоть в малой степени осознать характер и сущность духовной силы порождения, присущей душе, приведем пример силы порождения, свойственной “одеяниям души”<sup>64</sup>, то есть разуму, мысли и речи. Так, при передаче идеи от наставника к ученику посредством речи, представляющей собою внешнее одеяние души, присутствует также сила порождения, которая называется “мужской *Йесод*”<sup>65</sup>.

Как и прочие духовные силы, эта сила может быть готова к раскрытию в большей или меньшей степени, что видно на примере человека, который глубоко понимает какое-либо явление, однако не способен передать свое понимание другому.

Случается, что даже человек, именуемый мудрецом, лишен способности передавать влияние и объяснять. Он понимает предмет на своем уровне, но у него нет духовного органа *Йесод*, отчего он не в состоянии объяснить, растолковать предмет этот ученику, который находится на более низком уровне. Наставнику не удается найти ничего такого, что могло бы заменить его личное видение предмета. Он не может отказаться от собственного взгляда на вещи, не способен принизить свое понимание, облечь его в иные сочетания букв, более соответствующие уровню ученика. Происходит это оттого, что наставник лишен духовных “органов” для передачи воздействия, выхода за рамки своего “я”, то есть двух “тестикул” — качеств *Нецах* и

---

64 То есть аспектам души, направленным на ее реализацию и раскрытие во внешнем мире. Если одежда помогает человеку выйти наружу (в буквальном смысле) и реализовать себя, не опасаясь погодных условий или негативной реакции общества, то духовные “одеяния” — например, способность говорить — позволяют душе “выходить” во внешний мир и раскрывать свои силы, такие как разум и чувства, в виде слов. См. также *Танья*, I, 4.

65 Объясним этот термин в общих чертах. *Йесод*, как известно, означает духовную способность к соединению и функционально соответствует половым органам человека; см. также глоссарий. Соответственно, мужской *Йесод* означает способность передавать воздействие, которая проявляется, кроме прочего, в передаче воздействия от учителя к ученику.

Год, содействующих передаче воздействия<sup>66</sup>, — и органа *Йесод*, осуществляющего сам процесс воздействия.

Есть, однако, люди, способные сделать любую мысль доступной каждому человеку. Это сопоставление и позволяет осознать, что представляет собой сила порождения, называемая в каббале *Йесод*.

В то же время может быть человек, который хотя и уступает упомянутому прежде в мудрости, но обладает более сильно выраженным, чем у того, качеством *Йесод*. Иными словами, он способен объяснить идею, сделав ее понятной даже ребенку, ибо умеет подобрать подходящие слова, подробно и досконально разъясняющие вопрос различными способами и путями. В трудах по каббале говорится в связи с этим, что души тех, кто стоит во главе своего поколения, приходят из *сфиры Йесод*.

Такова сила, присущая вождям поколения, поскольку их основная задача состоит именно в том, чтобы довести видение, доступное их высокой душе, до других людей, сделать его их достоянием.

Так, слова “Хорошо сказано, Моше!”<sup>67</sup> (*Сукка*, 39а) обращены к каждому из выдающихся людей своего поколения, великим наставникам, ведь Моше олицетворял собою качество *Йесод парцуфа Аба*. Ибо все сказанное о передаче знаний применимо также к передаче Торы и приобщению сердец слушателей к трепету перед Всевышним.

Рассуждения, приведенные до сих пор, относятся к понятию “мужской *Йесод*”.

---

66 Согласно Талмуду (*Брахот*, 61а): “Почки — советуют, [сердце понимает, язык утверждает...]” И хотя там упоминаются почки, а не тестикулы, оба эти органа сравниваются в каббалистических книгах со *сфирот Нечух* и *Год*.

67 Эти слова произнес рав Сафра, обращаясь к Рабе. Он назвал его “Моше”, желая подчеркнуть значимость своего собеседника как главы поколения.

Если для возникновения нового влияния совершенно необходима способность передавать воздействие, то наряду с ним необходима и способность воспринимать новое воздействие. При этом под восприятием понимается не пассивная готовность к получению воздействия, а способность придать этому воздействию новую жизнь.

Сходным образом можно описать понятие “женский *Йесод*”, которое относится к способности восприятия. Бывают ученики, чей разум мгновенно схватывает услышанное, но бывают и такие, кто усваивает то же самое с трудом. Это различие обусловлено разницей в мощности их “органов” восприятия, то есть женского *Йесода*. Именно эта способность подразумевается в *Мишне* (*Авот*, 5:15), где говорится о четырех типах учеников ([тип] “воронка”<sup>68</sup> подобен женщине, склонной к выкидышам, неспособной удержать в себе плод; [тип] “отборочное сито” напоминает здоровую женщину, чья утроба успешно отделяет от “шлака” лучшую каплю семени, из коей возникнет ребенок, и так далее).

На этом этапе р. Менахем-Мендл делает важный вывод, определяя те духовные силы, что задействованы в заповеди плодиться и размножаться.

Исходя из сказанного, всякий толковый человек сумеет осмыслить приведенное ранее понятие *Йесод*, то есть силу порождения, присущую душе; она означает способность к воздействию (мужской *Йесод*) и способность к восприятию (женский *Йесод*).

---

68 Образные характеристики четырех типов учеников таковы: “губка” обладает хорошей памятью, запоминает все сказанное, но не в состоянии отделить главное от второстепенного; “воронка” — ученик со слабой памятью, у которого в одно ухо входит, в другое выходит; “простое сито” собирает шелуху, упуская ценное, — ученик, схватывающий внешнюю канву материала, факты и даты, но неспособный уловить более глубокие идеи, составляющие внутреннюю, главную часть рассуждений; “отборочное сито” оставляет лучшую муку, отсеивая второсортную, — ученик, способный отделить главное от второстепенного.

До сих пор речь шла о передаче духовного воздействия непосредственно со стороны сил души. Однако приведенные рассуждения могут быть отнесены к положению, когда упомянутые силы “облачаются” в мужское и женское тела, оказывая свое воздействие через посредство физических органов, у мужчины — для передачи воздействия, а у женщины — для его восприятия.

Теперь, когда определена духовная сила, называемая *Йесод*, легко увидеть, что она в равной мере применима к столь различным явлениям, как деторождение и связь учителя с учеником.

И если силы эти способны действовать через физические органы тела, они тем более<sup>69</sup> могут оказывать влияние, будучи отделены от материи, то есть с помощью непосредственного взаимодействия духовных качеств *Йесод*, духовной передачи воздействия и его получения, порождая благодаря этому души, подобные им.

Отсюда можно понять то, что говорилось в начале данного раздела об участии Авраама и Сары в рождении душ прозелитов, осознать роль каждого из них в этом процессе. Авраам передавал новой душе потенциал любви к Всевышнему и стремления к добрым делам, а Сара — способность воспринимать эти качества, пребывая в нашем мире.

В сем и заключен смысл “совокупления” душ Авраама и Сары в *Ган Эдене*, призванного порождать души прозелитов. Ведь для этого необходимо привлечь свет и жизненные силы — например, качество любви от Авраама, который был “колесницей”<sup>70</sup>

---

69 Ведь выше было объяснено, что главная роль в описываемом процессе принадлежит не физическим органам, а облаченной в них духовной силе.

70 Слово “колесница” применяется, когда требуется показать, что некий предмет направлен на обслуживание другого, предназначен для этого, подобно тому как колесница “направлена” на обслуживание едущего в ней, не имея при этом собственных помыслов и желаний.

для качества *Хесед*, дабы оно низошло к душе прозелита и любовь эта стала действовать в его теле, пробуждая его ото сна. Однако такое влияние слишком сильно, чтобы тело прозелита могло воспринять его непосредственно. Сначала оно должно перейти в женский *Йесод* со стороны Сары, которая, как известно, является “колесницей” для качества *Малхут*.

Выше описаны духовные силы, с помощью которых исполняется заповедь плодиться и размножаться. Мы сделали существенный шаг, перейдя от описания физического совокупления к описанию духовных сил, действующих в человеческой душе. Из этого можно сделать очень важный вывод относительно происходящего в нашем мире, хотя такой вывод еще не объясняет указанные действия как исполнение заповеди плодиться и размножаться. Необходимо сначала разъяснить, какие действия порождает эта заповедь в высших мирах.

В свете сказанного прежде можно подойти к понятию “совокупление *сфирот*”, например, *Зеэр анпин* и *Малхут*. От *Зеэр анпин* исходит “капля семени”, то есть Б-жественная жизненность и духовный свет, облаченный в *Зеэр анпин*. Этой “капле” предстоит стать новой душой или жизненными силами для миров. Однако дабы сей свет мог быть воспринят на уровне миров *Бриа*, *Йецира* или *Асия*, он прежде должен низойти и быть воспринят женским *Йесодом*, то есть *Йесодом* в рамках *сфиры Малхут*. Ведь предназначение сей *сфиры* — создание “самостоятельного”, словно независимо существующего творения<sup>71</sup>, как подробно разъясняется в другом месте.

Ниже р. Менахем-Мендл дает определение понятия “совокупление”: это привлечение на какой-либо уровень такого сильного

---

71 Поскольку *сфира Малхут* должна породить столь низкую реальность, которая способна ощущать себя чем-то самостоятельным, отделенным от Всевышнего, ей надлежит предельно сократить свет, который поступит в нее в качестве жизненных сил. Это осуществляется благодаря посылению света в качество *Йесод*.

света Всевышнего, какой при иных условиях не мог бы раскрыться на данном уровне.

Главным же в определении понятия “совокупление” является особо мощное привлечение бесконечного света, несравненно более высокого, нежели уровень, который, как известно, установлен, дабы поддерживать существование миров.

Теперь р. Менахем-Мендл переходит к более детальному описанию понятия “совокупление”. Следует учесть, что строение высших *сфирот* в чем-то напоминает строение человека, состоящего из души и тела. Под “телом” в данном случае подразумеваются “сосуды”, а под “душой” — свет Всевышнего, их наполняющий.

Теперь становится ясным то, что было сказано прежде о двух видах совокупления: [одно] — посредством поцелуев, [другое] — телесное. Известно, что каждый *парцуф* состоит из содержимого, то есть света Всевышнего, и сосудов. Они соответствуют понятиям “тело” и “душа”, их сущность была разъяснена в другом месте. Так, качество *Хохма* есть сосуд, а свет и жизненные силы, исходящие от Всевышнего, благословен Он, есть содержимое. Сосуды же бывают внешними и внутренними, а внутренние, как известно, делятся, в свою очередь, на более и менее внутренние, сходно с внешними<sup>72</sup>.

---

72 По этому поводу см. разд. “Запрет есть бедренное сухожилие”, гл. 1. Вкратце можно сказать, что под внутренней стороной сосуда понимается его способность воспринимать свет, а под внешней — его готовность преобразовать этот свет в то особое влияние, которое присуще данному сосуду. Значит, внутренняя сторона сосуда как бы не обладает собственным “я”, поскольку ее задачей является восприятие света. В отличие от нее, внешняя сторона сосуда выражает именно его сущность — его “я”, в какой-то мере скрывая поступающий свет. Отсюда видно, что внутренняя сторона сосуда в большей степени соотносится с понятием “душа”, а его внешняя сторона — с понятием “тело”, которое хотя и направлено на раскрытие душевных сил, однако в значительной степени скрывает их присутствие.