

стиху “Нехорошо быть...” (*Берешит*, 2:18) и к стиху “А вот родословная сынов Ноаха...” (там же, 6:9), а также к главе *Балак*, к стиху “Благословите Г-спода ангелы Его” (*Тегилим*, 103:20).

Здесь р. Менахем-Мендл излагает более глубокий взгляд на физическое совокупление в нашем мире, а также на его прообраз в мире *Ацилут*. Для этого он подчеркивает ограниченность наших сравнений Всевышнего с духовными силами внизу, в материальном мире.

Уже было сказано, что для “совокупления” необходимо женское начало, а оно есть результат резкого сокращения жизненных сил. Поэтому выше определенного уровня — мира *Ацилут*, где не существует женского начала, — нет места понятию “совокупление”.

Отмечено (в гл. 6), что все сказанное применимо к уровням до мира *Ацилут*, но не выше, о чем сказано: “И нет *Элоким* рядом со Мной” (*Дварим*, 32:39). Ведь при совокуплении воздействие исходит из самой сущности воздействующего, потому он и порождает себе подобного. Таковое воздействие носит более внутренний характер даже по сравнению с передачей влияния при разговоре. Все это возможно только начиная с уровня *Ацилут*, где существуют сосуды, а потому возможна передача влияния со ступени на ступень, например, рождение *Зеэр анпин* и *Малхут* от *Абы* и *Имы* мира *Ацилут*, а также рождение душ в *Ацилут* за счет *Зеэр анпин* и *Малхут*.

Теперь нам ясно: сам тот факт, что нам дана возможность постигать силы Всевышнего в виде неких ограниченных форм, таких как *сфирот* и *парцуфим*, есть великое благо с Его стороны. Оно выражается в том, что Всевышний ограничивает Свои великие силы, облекая их в хоть чем-то ограниченную оболочку. Это дает нам возможность постигать Его силы, сравнивая их с нашими душевными силами, о чем сказано: “...в плоти моей я вижу Б-га” (*Иов*, 19:26). Это обстоятельство делает возможным и то, что называется “совокуплением” в высших мирах, как объяснялось ранее. Но нам надлежит непрестанно помнить о том, как возвышен Г-сподь; пример, позволяющий нам отчасти осознать это, — соотношение света и светила, ведь светило бесконечно выше света, исходящего от него.

Напротив, невозможно развитие в виде *éштальшелут* с уровня источника *Ацилут*, полностью бесконечного, о коем сказано: “И кому уподобите вы Меня, чтобы Я сравним был с ним, говорит Святой” (*Йешаязу*, 40:25). Это значит, что Он свят и отделен, и никакое из творений не может с ним сравниться, перед Ним “равны и уравнены малый и великий” (из молитвы в *Рош éа-Шана* и *Йом Кипур*). В Писании однозначно сказано: “Ибо Я, Господь, не изменился” (*Малахи*, 3:6), то есть в Нем нет никакого различия в состоянии перед сотворением всех миров и после него. Это происходит потому, что Он создал миры не путем постепенного нисхождения — *éштальшелут*, а лишь как свет, отблеск и раскрытие того, что ранее было скрыто. Известно также, что Б-жественная сущность никоим образом не зависит от того, есть ли свет или нет. Наличие света, как известно, не убавляет ничего от Б-жественной сущности, называемой “светилом”, а его отсутствие ничего не прибавляет к ней.

Есть еще один пример, позволяющий хоть немного осознать, насколько возвышен Г-сподь. Речь идет о соотношении между сущностью души и силами, от нее исходящими.

Это можно постичь также из описания того, как душа несет жизнь телу. Так, сила зрения и сила слуха представляет собою отблеск, исходящий от сущности души. Душа притом не разделяется на части, ибо она есть простая<sup>80</sup> духовная сущность. Оттого если закрыть глаз, сила зрения покинет его и вольется обратно в свой источник. Когда же глаз опять откроется, сила зрения вновь распространится в нем, выразившись в явном виде. Вся эта смена состояний, как известно, не означает никакого изменения в душе — изменение касается лишь силы, находящейся в глазу.

Эти примеры позволяют нам точнее осознать статус Б-жественных *сфирот*, а также света, облаченного в них.

---

80 То есть не включающей в себя составных частей.

На примере этом можно понять, что свет и жизненные силы, поступающие от бесконечного света<sup>81</sup> в десять *сфирот*, означают всего лишь его “отблеск”, а “совокупление” возможно лишь за счет облачения такового отблеска в сосуды десяти *сфирот*. Лишь тогда становится возможным совокупление с помощью сосудов десяти *сфирот* благодаря свету, облаченному в них.

У тех, кто читает *Мидраш* и труды по каббале, нередко возникает вопрос: насколько правомерны многочисленные сравнения Всевышнего с человеком, которые так часто встречаются в подобной литературе? Здесь дается ответ на этот вопрос: Сам Всевышний, сотворив десять *сфирот*, создал Свой образ в виде “человека” и тем самым дал нам право на такие сравнения. Однако всякий раз, прибегая к ним, мы обязаны помнить, что Его сущность бесконечно выше, “ибо не человек Он”.

Если же взглянуть на происходящее шире, то следует отметить: когда в Писании идет речь о раскрытии Всевышнего пророкам, иногда говорится: Его образ “подобен человеку” (*Йехезкель*, 1:26–28); иногда же говорится: “[А Сильный Израиля не солжет и не раскается], ибо не человек Он” (*Шмуэль I*, 15:29). И вот что определяет выбор подходящего сравнения: когда рассматривается уровень, где свет облачается в сосуды десяти *сфирот*, то можно говорить об образе человека, там существует и понятие “совокупления”. На более же высоких уровнях, когда свет слишком возвышен, чтобы облачиться в сосуды, мы говорим: “...ибо не человек Он”. Значит, именно облачение света в десять *сфирот* подразумевает “образ человека”.

Более того, само понятие “человек” означает, что внутри него находится “не человек”, то есть полностью Бесконечный свет Всевышнего. Это и есть истинное объяснение сущности физической

---

81 Свет Всевышнего, предшествующий *цимцуму* (разумеется, подразумевается предшествование не по времени, а по уровню), называется *אור אין סוף* (*ор айн соф*) — “бесконечный свет”. Таково общее обозначение источника света в мире *Ацилут*.

“близости” — как внизу, в нашем мире, так и в мире *Ацилут*: она происходит за счет внешней стороны сосудов, то есть за счет того, что составляет суть понятия “человек”, как было объяснено выше. Однако при этом ее движущую силу образует тот бесконечный свет, о котором сказано “...ибо не человек Он”, — свет, облаченный во внутреннюю сторону сосудов.

В сем и заключается внутренний смысл десяти *сфирот* и облачения в них света Бесконечного, как сказано в *Тикуней Зо́ар* (3б): “Он и Его свет едины, Он и Его формы<sup>82</sup> едины”. И когда мы говорим, что корень души — это десять *сфирот*, называемых “человек”, мы подразумеваем, что в них присутствуют обе стороны света Всевышнего: одна — та, что соотносится с внутренней стороной сосудов, другая — та, что проявляется в виде простых жизненных сил благодаря облачению в них бесконечного света. Вторая из сторон этих оживляет душу, что подробно изложено у нас там, где объясняется смысл служения Всевышнему и изучения Торы<sup>83</sup>. Вот почему<sup>84</sup> в них присутствует сила рождения и “совокупления”, в отличие от ангелов, корень которых — внешняя сторона сосудов<sup>85</sup>, как упоминалось выше.

Итак, внутренняя сущность совокупления состоит в слиянии бесконечных сил Творца с Его силами ограничения. Это помогает понять сказанное в *Галахе* относительно наиболее подходящего времени для интимной близости, позволяющего создать внизу подобие происходящего в высших мирах. В самом деле, именно в

---

82 То есть сосуды.

83 См. *Ликутей Тора, Ваикра*, 4:2, “...и не устрани соли”.

84 Как было объяснено выше (гл. 8), понятие “рождения” фактически означает спуск и притяжение жизненных сил вплоть до материального уровня. С другой стороны, для него необходим бесконечный, ничем не ограниченный свет.

85 Понятие “внутренняя сторона” подразумевает способность сосуда воспринимать свет, поступающий в него, тогда как “внешняя сторона” означает направленность на реализацию силы полученного света в форме, свойственной данному сосуду. Получается, что на уровне “внутрен-

субботнюю ночь происходит “совокупление” *сфирот*, которое в наибольшей степени реализует идею соединения самого возвышенного уровня с самым низким.

Все сказанное ранее объясняет главную идею, лежащую в основе заповеди совокупления, а также долга интимной близости с женой, причем наиболее подходящее время для того, с точки зрения наших мудрецов, — субботняя ночь. Ибо в это время в высших мирах происходит “совокупление” Израиля и Рахели<sup>86</sup>. Это означает величайшее раскрытие света Всевышнего в мирах, ибо *парцуф Зеэр анпин*, называемый “Израиль”, означает низший уровень миров бесконечного света<sup>87</sup>, а *Малхут* представляет собою источник сотворенных миров. Совокупление же и слияние этих уровней означает раскрытие бесконечного света [со стороны *Зеэр анпин*] в сотворенных мирах, [которые представлены *Малхут*]. Сказанное здесь объясняет также внутренний смысл двух *керуов*, установленных в Святая святых Храма на Ковчеге завета<sup>88</sup>.

---

ней стороны” намного сильнее чувствуется сущность получаемого света, нежели на уровне “внешней стороны”.

- 86 Как объясняется ниже, имена Израиль и Рахель указывают на *Зеэр анпин* и *Малхут* соответственно. Однако известно, что на эти *парцуфим* намекают и другие имена — Яков, Лея и прочие. Сказанное здесь можно понять исходя из того, что имя Израиль описывает *парцуф Зеэр анпин* в его наивысшем положении, а имя Рахель означает *сфиру Малхут*, находящуюся ниже всех прочих *сфирот* (в отличие, например, от имени Лея). Иными словами, совокупление “Израиля и Рахели” указывает на такую передачу воздействия, при которой высочайший свет Всевышнего нисходит и становится достоянием всех сотворенных миров. См. также разделы “Запрет близости с сестрой жены” и “Запрет близости с собственной матерью или дочерью”.
- 87 Имеется в виду подобие миров *Ацилут*, *Бриа*, *Йецира* и *Асия*, существующих выше уровня *Ацилут*. *Зеэр анпин*, напротив, означает низший уровень как среди них, так и в мире *Ацилут*. А *сфира Малхут* уже не относится к общности миров бесконечного света, так как в ней чувствуется направленность и принадлежность к сотворенным (то есть ограниченным) мирам.
- 88 В Первом храме на крышке Ковчег завета, расположенного в Святая святых, стояли два золотых *керува* с распростертыми крыльями. Они

И в этот миг могут прийти в мир наиболее возвышенные души.

Теперь р. Менахем-Мендл отмечает другую сторону обсуждаемой темы. Мы узнали, что существует понятие “совокупление” в высших мирах и что интимная близость с женой призвана создать в нашем мире подобие высшей “близости”. А раз так, возникает вопрос: насколько особенности нашего мира, включая эмоциональный и чувственный фон, обычно присущий физическому совокуплению, должны иметь место во время исполнения заповеди плодиться и размножаться?

Основываясь на мнении мудрецов, р. Менахем-Мендл утверждает: этот фон отнюдь не является необходимым, и человеку, по мере возможности, следует сосредоточиться на том, что он исполняет повеление Всевышнего.

Если принять во внимание слова мудрецов наших: “Заповеди нуждаются в душевной направленности” (*Брахот*, 13а), то применительно к сему случаю<sup>89</sup> верной направленностью считается мысль, что таково повеление Творца, человек должен понимать, что исполняет Его повеление и осуществляет Его волю, а воля Его — источник жизни всех миров, и она бесконечна. Пусть человек не осознает до конца глубину всего этого, ибо: “...Мои мысли — не ваши мысли” (*Йешаязу*, 55:8), то же, что можно уяснить из нашего рассмотрения, — всего лишь намек, словно капля в океане или даже менее. Ибо все приведенные понятия бесконечно выше нашего представления о них — ведь материальный человек не в состоянии осмыслить духовные понятия.

Соображение, что человек едва ли сможет представить себе вообще, а в момент интимной близости тем более всю глубину этой заповеди, не должно смущать нас. Ибо любая ее частица состав-

---

стояли один перед другим, прильнув друг к другу, как мужчина и женщина. Здесь объясняется, что они, подобно всей храмовой утвари, обозначали высшие *сфирот*, в данном случае — *Зеэр анпин* и *Малхут*.

89 Во время интимной близости с женой.

ляет для нас великое благо. Уже то, что мы исполняем волю Все-  
вышнего, должно вселять в нас радость.

И даже по отношению к Моше, учителю нашему, мир памяти его, который уже более трех тысяч лет пребывает в *Ган Эдене* и с каждым часом возносится все выше и выше в постижении глубинного смысла заповедей, все же можно применить слова из книги *Теѓилим* (119:96): “Всему совершенному я видел предел, но заповедь Твоя пространна безмерно”. Ибо нет предела глубине, сокрытой внутри заповедей. И тем не менее как хороша и приятна даже частица, лишь частица от частицы, хотя бы капля из того, что раскрывается нашему пониманию, как радостно постигать все это! Главное же — исполнение воли Всевышнего, благословен Он, которая заключает в себе скрытый смысл и мудрость Его, и этому стоит радоваться как великому богатству!

И еще следует иметь в виду: благодаря исполнению этой заповеди, когда рождаются дети, человек достигает цельности.

И читай в книге *Зоѓар* (3, 7а): “Когда человек называется цельным? Когда он совокупляется с женой... и рождаются у них сын и дочь, тогда он становится завершенным человеком, напоминающим образ свыше, и создает внизу цельность, подобную высшему святому Имени”; см. также комм. *Микдаш мелех*<sup>90</sup>.

---

90 В этой книге объясняется, почему именно после рождения сына и дочери появляется цельность в жизни человека. Мужчина и женщина соответствуют *парцуфам* *Зеэр анпин* и *Малхут*, а их близость — соединению этих *парцуфов*. Однако, когда рождаются мальчик и девочка, родители становятся как бы аналогами *парцуфов* *Аба* и *Има*, в то время как их дети представляют *парцуфы* *Зеэр анпин* и *Малхут*. И тогда внизу создается аналог всех десяти *сфирот*, вместе соответствующих Имени Всевышнего *Гавайе*. Раскрытие же Имени Его и означает цельность присутствия Всевышнего в мире.