

лим⁵⁵ и как будет разъяснено в дальнейшем, с Б-жьей помощью. Теперь становится понятно, почему мудрецы наши назвали таких людей “детоубийцами” (см. *Нуда*, 13а), да уберезет нас Всевышний от всяческого зла!

ГЛАВА 2

Описав в предыдущей главе те великие силы, что таит в себе материальный мир, и объяснив тем самым важность действий, которые мы совершаем в нем, в данной главе р. Менахем-Мендл объясняет специфику заповеди плодиться и размножаться.

На первый взгляд непонятно, какой духовный аналог может быть у этой заповеди, имеющей столь материальную форму. Однако известно, что понятие “совокупление” существует и применительно к душам.

они на месте людей, то с легкостью одолели бы *йецер га-ра*. И тогда Всевышний поместил их души в человеческие тела, но очень скоро выяснилось, что они не были готовы ни к каким испытаниям и подчинились своему дурному началу. Р. Шнеур-Залман объясняет: когда души ангелов спускались вниз, они “обошли” пребывание в *сфире Малхут*, обязательное для всех человеческих душ. Благодаря пребыванию в *сфире Малхут*, которое подобно пребыванию зародыша в материнской утробе, душа получает силы противостоять *йецер га-ра*, чтобы *клипот* не смогли с легкостью завладеть ею. Это подобно тому, как организм ребенка крепнет благодаря пребыванию в материнской утробе и становится готовым к рождению в мир. Когда же человек совершает грех напрасного семяизвержения, семя не попадает в женское лоно. А значит, жизненные силы, связанные с этим семенем в духовных мирах, не оказываются внутри “женщины”, то есть не попадают в *сфиру Малхут*, называемую “женщиной”, и не получают защиты от *клипот*. Именно это и произошло с ангелами Азой и Азаэлем. И как от этих ангелов пришло в мир множество бед, так и от извергнутых напрасно капель семени может произойти много зла.

55 Великаны, родившиеся у земных женщин, к которым вошли ангелы (см. *Берешит*, 6:2).

Теперь надлежит более подробно объяснить характер рассматриваемой нами заповеди в свете внутреннего смысла слияния мужчины и женщины. Следует учесть, что понятие это применимо, как известно, также и к душам наверху. Мы сталкиваемся с ним, когда читаем стих про Авраѓама и Сару, в связи с коими упомянуты “души, которые [они] сделали”⁵⁶, то есть рожденные ими души прозелитов. Иное дело ангелы — к ним неприменимо такое понятие. Разница эта коренится в отличии душ от ангелов и в преобладании первых над последними.

Более того, понятие “совокупление” применимо даже к высшим *сфирот* и *парцуфим*. Это доказывает, что данное понятие не принадлежит лишь к материальному миру. Наоборот, происходящее в материальном мире часто есть не что иное, как проекция того, что происходит в высших мирах.

Дабы постичь это, нужно прежде всего уяснить иное положение, а именно: между высшими *сфирот* и *мидот* Всевышнего также имеет место слияние и “совокупление”, как известно из книг *Зоѓар* и *Эц Хаим* относительно соединения *парцуфим* *Аба* и *Има*, а также *Зеэр анпин* и *Нуква*, благодаря чему рождаются души и ангелы.

Здесь р. Менахем-Мендл делает оговорку: духовные понятия “мужчина” и “женщина”, то есть мужское и женское начала, су-

56 Сказано в Торе: “И взял Аврам Сарай, жену свою, и Лота, сына брата своего, и все достояние, которое они приобрели, и души, которые они приобрели в Харане; и вышли, чтобы идти в землю Кнаанскую; и пришли в землю Кнаанскую” (*Берешит*, 12:5). Применительно к “душам” (то есть к рабам и рабыням) используется вместо “приобрели” (רָכַשׁ) слово “сделали” (שָׁעַר, *асу*). Существует комментарий, согласно которому слово это следует переводить буквально: “сделали” (а не “приобрели”, как в приведенном выше пер. Д. Йосифона). Смысл такого перевода в том, что Аврам и Сарай, как звали тогда Авраѓама и Сару, привели рабов и рабынь к служению Всевышнему, словно “сделав” им душу. Здесь р. Менахем-Мендл приводит более глубокую трактовку этого стиха, из которой следует, что души таких людей, прозелитов, возникли благодаря участию душ Аврама и Сарай.

ществуют не на всех уровнях. Они возникают только на уровне мира *Ацилут*, начиная с которого и ниже можно говорить о совокуплении.

Но это верно, лишь начиная с уровня *Ацилут* и далее; выше же *Ацилут* такого понятия не существует, ибо в рамках *Атик* нет мужского и женского начал, а есть лишь уровни *Ма* и *Бан*. Об этом сказано: “И нет *Элоким* рядом со Мной”⁵⁷ (*Дварим*, 32:39). Известно также, что слияние и совокупление [высших *сфирот*] — вещь чудесная, она способствует привлечению нового сияния от Его бесконечного света, благословен Он, превосходящего основной поток⁵⁸, как говорится в предисловии к книге *При Эц Хаим*. Все это усугубляет наше непонимание того, что на уровнях выше *Ацилут* не существует понятия “совокупление” — ведь оно означает привлечение нового потока от Бесконечного света Всевышнего, благословен Он.

Таким образом, понятие “совокупление” означает передачу воздействия от уровня, называемого “мужчина”, на уровень, называемый “женщина”. Однако, для того чтобы глубже вникнуть в

57 Наш перевод расходится с переводом Д. Йосифона: “Нет Б-га, кроме Меня...”, который не позволяет передать приводимую идею. Как известно, Имя *Элоким* (“Б-г”) указывает на качество сжатия света, за счет чего может возникнуть воспринимающий уровень, то есть женское начало. В таком случае стих означает: со Мной (то есть на уровне выше *Ацилут*) нет понятия “женское начало”.

58 Из трудов Аризала известно, что сначала Всевышний создал мир по собственному желанию, выделив ему жизненные силы для существования. Разумеется, это был не одноразовый акт, ибо мир нуждается в постоянном потоке жизненных сил для поддержания своего существования каждую секунду, как объясняется во множестве мест (см., например, *Танья*, 2, 1). Но кроме этого постоянного потока Всевышний в ответ на наши добрые дела, заповеди и молитвы дает “добавку” света и жизненных сил, согласно принципу “благодаря пробуждению снизу приходит пробуждение свыше”. Именно об этом сказано: “то, что добавляется посредством нашего пробуждения, во много крат превосходит постоянный поток жизненности”.

суть этого понятия, следует принять во внимание, что в духовных мирах оно может существовать в двух видах.

Есть две разновидности “совокупления”. Первая из них называется “совокупление посредством поцелуев”, упоминаемое в *Эц Хаим*, или же “приникновение духа к духу”, отмеченное в книге *Зоѓар*. Она означает передачу влияния качеств *Хохма*, *Бина* и *Даат* от одного уровня другому, что является источником возникновения ангелов. Вторая же [разновидность] носит название “телесное совокупление”, что осуществляется путем передачи влияния от качества *Йесод* одного уровня соответствующему качеству другого уровня, благодаря чему рождаются души.

Но если исходить из сущности понятия “совокупление” как передачи воздействия, то и в нашей повседневной жизни можно наблюдать два его варианта. Передача воздействия происходит как за счет физиологического процесса, затрагивающего телесные органы, так и за счет духовного общения.

Объяснить сказанное здесь можно, основываясь на стихе: “И в плоти моей я вижу Б-га” (*Иов*, 19:26). В переносном смысле мы говорим, что обе эти разновидности совокупления и передачи влияния представлены у человека: есть телесное совокупление, когда капля мужского семени попадает в матку, пребывает там девять месяцев, а затем становится младенцем, и есть вторая разновидность, подобная передаче влияния от наставника к ученику. Обстоятельство, объединяющее две эти разновидности совокупления, состоит в том, что в обоих случаях исходной точкой влияния является мозг воздействующего. Ведь [физическая] капля семени исходит из мозга отца, равно как и идея, передаваемая ученику. Различие же заключается лишь в том, что капля овеществляется в несравненно большей степени.

Из двух видов “совокупления” — духовного и физического — мы могли бы ожидать более интенсивной передачи воздействия при духовном “совокуплении”. Однако это не соответствует истине,

так как результаты передачи влияния при физическом совокуплении несравнимы с его передачей при духовном воздействии.

Вместе с тем духовный “корень” капли семени гораздо выше, ведь мы знаем, что благодаря ей рождается ребенок, тело которого содержит все, что содержит тело взрослого. У него есть разум, чтобы усваивать идеи, тогда как при воздействии, передаваемом от учителя к ученику, последний получает всего лишь некую идею, однако свою силу разумения учитель передать не в состоянии, как не может он наделить разумом того, у кого от природы его нет. Бытует ведь поговорка: “Если у человека своей головы нет, чужую ему не приставишь!”

Здесь можно увидеть еще одно проявление идеи, часто упоминаемой в трудах по хасидизму: то, что находится выше, опускается ниже. Так, наиболее глубокое воздействие, исходящее в конечном счете из мозга мужчины, должно, чтобы реализоваться, опуститься до уровня материального мира.

Однако передача воздействия от наставника к ученику обладает и преимуществом, которое выражается в том, что передаваемое воздействие не овеществилось в такой степени, как в случае с каплей семени. На самом же деле одно вытекает из другого: именно потому, что капля эта происходит из глубины мозга, она может прийти только путем овеществления. Сия идея разъяснена в другом месте по поводу притч Шломо, а также в истории о жестикулировавшем человеке⁵⁹ (см. *Хагига*, 5б); см. так

59 В трактате *Хагига* рассказывается, что однажды рабби Йеѓошуа бен Хананья был на приеме у римского императора, где один ненавистник евреев и Торы, отвернув голову в сторону, показал рабби этим жестом: “Так ваш Б-г отвернулся от вас!” В ответ рабби Йеѓошуа бен Хананья тоже отвернул голову в сторону, подняв при этом правую руку. Император, заметив этот немой диалог, позвал к себе рабби Йеѓошуа бен Хананья и спросил его: “Что здесь происходит?” Тот ответил, что его недруг показал: “Б-г от вас отвернулся!” “А ты что изобразил?” — спросил император. “Я показал ему: Б-г от нас отвернулся, но длань Его до

же Учение⁶⁰ на стих: “Моя голубка в расселине скалы...” (*Шир ѓа-ширим*, 2:14).

До сих пор, анализируя два вида “совокупления” в нашем мире, автор приводил примеры, призванные облегчить нам понимание идеи, которую они иллюстрируют. Теперь от примеров следует перейти к самой идее, разумеется, с полным осознанием ограниченности нашего разумения и с необходимой осторожностью, вытекающей из уважения к уровню тех понятий, которые мы стремимся осознать.

Приведенные примеры помогают постичь сущность двух упомянутых видов совокупления. При всем том по отношению к высшим *сфирот* невозможно применять понятия мира сего (не дай Б-г), нет нужды упоминать, насколько неприемлем телесный подход к описываемым понятиям. Об этом сказано: “Не создавай себе кумира и никакого изображения” (*Дварим*, 5:8), “Проклят тот, кто сделает изваяние... и поставит его в тайном месте”⁶¹ (там же, 27:15), как говорит рабби Шимон бар Йохай в начале *Идра раба* (см. *Зоѓар*, 3, с. 127б).

Разумеется, все приведенные здесь понятия следует понимать в духовном смысле, превыше времени и телесных реалий,

сих пор простерта над нами!” — ответил рабби Йеѓошуа бен Хананья. Император подозвал оппонента рабби и задал ему тот же вопрос: “Что ты изобразил?” Тот ответил. “А что тебе показал рабби Йеѓошуа бен Хананья?” “Этого я не понял”, — сказал тот. Тогда император воскликнул: “Человек, не понимающий языка жестов, позволяет себе жестикулировать в присутствии императора? Казнить его!”

60 Имеется в виду сборник *маамарим* р. Шнеура-Залмана, 5569 г., стр. 63 и далее. Там, в связи с изложенной в трактате *Хаѓига* историей, приводится изречение наших мудрецов “Мудрому достаточно намек” и утверждается, что мудрецы имели обыкновение самые глубокие идеи выражать жестом.

61 Очевидный смысл данного стиха — запрет создавать идола и поклоняться им. Однако в книге *Зоѓар* он трактуется как предостережение не материализовать тонкие духовные понятия, когда вместо них человек создает грубые, близкие к физическим образы, подобные идолам.

а не описывать свет Всевышнего, как описывают душу, облаченную в тело⁶², не дай Б-г.

Как было сказано выше, переход от примера и аллегории к явлению, стоящему за ними, непросто. Он потребует еще одного предварительного объяснения. Нужно рассмотреть, как именно душа взаимодействует с органами тела. Ведь представление о том, что душа просто “приказывает” органам тела приступить к исполнению своих функций, в корне неверно. Это был бы просто материализм в новой форме, согласно которому жизненные процессы в теле происходят лишь за счет физических и химических реакций. Поэтому р. Менахем-Мендл объясняет, что душа руководит происходящими в теле процессами посредством духовных сил, которые исходят от души и соединяются с органами тела.

Вместе с тем мы можем составить представление о видах “совокупления” и об их преимуществах — как относительно внешних аспектов передачи воздействия, так и относительно внутреннего содержания. Однако сделать это надлежит с помощью духовных понятий, примеров и иносказаний. В начале же рассмотрения должно выяснить суть изучаемого понятия в терминах описания духовных сил. Примером здесь может послужить физическое совокупление. Хотя оно происходит при участии телесных органов, главную роль в нем играет духовная сила, облаченная в детородные органы и действующая посредством органов этих, готовых принять ее “форму”. Это подобно тому, когда глаз видит не только с помощью физического органа, но и благодаря духовной силе зрения, которая присуща душе и сосредоточена в зрачке. Обусловлено это тем, что глаз готов воспринять указанную силу, о чем сказано в Талму-

62 Как к Всевышнему неприменимы телесные, материальные понятия, ибо они подразумевают ограничение, так неприменимы к Нему и понятия, свойственные душе, нисходящей в тело. Такие понятия, не означая ограничения в самом грубом, количественном виде, подразумевают тем не менее ограничения качественные, свойственные любой силе, проявляющейся в каком-либо теле.