

крывается как *макиф*, следует отметить, что наверху он тоже *макиф*<sup>47</sup>, как разъясняется в другом месте.

Как упоминает р. Менахем-Мендл, имеется еще одна причина, из-за которой так важно и ценно служение Всевышнему в нашем мире; она коренится в “событии”, произошедшем в высочайших духовных мирах, что предшествовали сотворению миров вообще и нашего мира в частности. Этим “событием” является многократно описанное в трудах по каббале и особенно по хасидизму “разбиение сосудов” (см. глоссарий).

Кроме того, из учения о разбиении сосудов известно, что искры Б-жественного света из мира *То́зу* упали в *клипу Но́га* в мирах *Ацлут*, *Бриа*, *Йецира* и *Асия*, и чем ниже упала искра, тем выше была она в своем источнике. В словах этих раскрывается замысел, заложенный в *йецер ѓа-ра* — животной душе человека<sup>48</sup>, во всех видах пищи и в телесных потребностях во-

47 Мы видим еще одну сторону понятия *совев* (букв. “окружающий”): если расположить в вертикальной плоскости окружность и двигаться от верхней ее точки по диаметру вниз, мы увидим, что в своей нижней точке это та же самая окружность, что и наверху. Смысл этого примера в следующем: вертикальная линия, соединяющая верхнюю и нижнюю части окружности, символизирует свет *мемале*, в рамках которого есть место понятиям “верх” (то есть высокая степень раскрытия *мемале*, без сокращения и сокращения) и “низ” (то есть место, где свет *мемале* предельно сокрыт и доведен до минимума). Окружность же символизирует свет *совев* (“окружающий”), а смысл примера заключается в том, что свет *совев*, находящийся в самых низших мирах, — это тот же самый свет, что был и наверху, в своем источнике; как внизу его уровень бесконечно выше уровня *мемале*, так и наверху он бесконечно выше *мемале*. Это объясняет смысл приведенного выше стиха из Торы: хотя свет присутствует “под небесами”, как бы ниже уровня света *мемале*, он представляет собой “силу вечную”, то есть неограниченную, присущую свету *совев*.

48 Уточним терминологию: в талмудической литературе принято использовать понятие *йецер ѓа-ра* (“дурное начало”). Р. Шнеур-Залман ввел в широкое употребление другой, близкий к нему термин: “скотская (животная) душа”. Принято считать: если понятие “животная душа” подразумевает дурное начало человека, относящееся как к *мидот*, так и к

обще. Ибо всему перечисленному свойственно скрывать свет Б-жественной святости<sup>49</sup>.

На основе всего сказанного р. Менахем-Мендл дает ответ на поставленный выше вопрос. Ответ этот таков: лишь в нашем мире благодаря служению Всевышнему и исполнению заповедей можно исправить положение, создавшееся после разбиения сосудов. В таком случае мы используем величайший потенциал материального мира, связанный с пребыванием в нем света *совев*.

Когда же человек дает своей Б-жественной душе одержать верх, извлекая искры святости из пищи<sup>50</sup> и тому подобного в соответствии с указанием, приведенным в *Мишне*, трактате *Авот* (2:12): “И пусть все дела твои будут во имя Небес”, что разъясняет Рамбам (см. *Мишне Тора*, Законы о чертах характера, гл. 3), особенно когда человек притом движим любовью ко Всевышнему, подобной “огненным искрам” (*Шир га-ширим*, 8:6), и словно забывает о теле, — тогда раскрываются свет и сила, свойственные миру *Тогу*. О мире сем говорится, что в нем существовал мощный неограниченный свет, а потому вознесение искр святости вызовет раскрытие в нем света *совев*. Именно это называется в книге *Эц Хаим* “пробуждением свыше за счет пробуждения снизу”<sup>51</sup>, а также *маин нуквин* и *маин дхурин*.

---

разуму, то понятие *йецер га-ра* относится в основном к *мидот*. И хотя главная сила дурного начала связана с *мидот*, для успешной борьбы с ним следует обращать особое внимание на разум человека, способный ввести его в заблуждение. В этом одна из причин широкого использования в хасидизме *Хабад* понятия “животная душа”.

49 Например, когда человек злоупотребляет едой или использует ее с иным намерением, кроме как обратить полученные от нее силы на служение Всевышнему. То же самое касается и прочих телесных потребностей.

50 Согласно учению Аризала, в каждом предмете находятся искры Б-жественного света (см. глоссарий, Разбиение сосудов). В учении Бешта это положение занимает очень важное место, причем вся наша деятельность в этом мире рассматривается исходя из необходимости собирать искры святости путем исполнения заповедей Торы.

51 Ср. *Зофар*, I, 88а.

Это и есть тот самый спуск, который необходим для последующего подъема<sup>52</sup>.

И хотя спуск этот огромен, о чем сказано: “с высокой крыши — в глубокий колодец”, но великолепен и чудесен подъем, не сравнимый по силе со спуском, и нет ему подобия нигде. Ибо он означает раскрытие Бесконечного света Всевышнего, как упоминалось прежде, — раскрытие, которое полностью раздвигает рамки ограниченности.

Теперь мы можем понять значение рассматриваемой в данном разделе заповеди плодиться и размножаться, ведь ее результатом является то чудесное действие, которое способен произвести только свет *совев*.

На основе всего сказанного ранее можно понять внутренний смысл заповеди плодиться и размножаться. В *Мидраше* говорится: “Машиах не придет, пока не закончатся души в сокровищнице” (*Ялькут Шимони, Йешаягу, 57:488*). Ибо внутреннее содержание пришествия Машиаха и воскрешения мертвых заключается в раскрытии уровня *совев*, как упоминалось прежде, а произойдет это именно тогда, когда все души низойдут в тела, с помощью коих дается чудесная эта способность получить доступ к свету *совев*.

Обратной стороной ценности данной заповеди можно считать особую тяжесть запрета напрасного семяизвержения (относительно галахического статуса этого запрета существует несколько мнений, но все авторитеты сходятся в том, что это абсолютно запрещено). Труды по каббале и хасидизму полны многочисленных предостережений от нарушения этого запрета.

Исходя из приведенных объяснений станет понятен и запрет напрасного семяизвержения, о чем в книге *Зоѓар* говорится со всею строгостью, что исправить такой грех труднее, чем испол-

---

52 См. выше, примеч. 19 на с. 25

нить все шестьсот тринадцать заповедей Торы, как написано в книге *Решит хохма*. А в книге р. Эпштейна, раввина города Кенигсберга, запрет этот упомянут в числе шестисот тринадцати заповедей Торы<sup>53</sup>, ибо он наносит тяжкий ущерб, который невозможно даже оценить. Ведь здесь совершается проступок, вместо того чтобы сделать добро для души, подарив ей мир грядущий, и оказать ей неоценимое благо, дав возможность преодолеть ограниченность и прийти к раскрытию бесконечного света. Это благо невозможно оценить, как невозможно найти ему подобие, — ведь как нет подобия Всевышнему, так нет и подобия Его свету.

Известно, что человека, который предается пороку напрасного семяизвержения, называют “детоубийцей”. На первый взгляд это кажется крайним преувеличением: пусть такой человек не исполняет заповедь плодиться и размножаться, не производит на свет потомство, но ведь это еще не означает убийства!

Лишь приведенное здесь объяснение помогает осознать, что, поскольку поступок такого человека приводит святые искры света в глубины *клипот*, он, по сути, подобен убийству!

Помимо того что такой человек лишает душу свою всех этих благ, он еще и причиняет ей страшное зло, погружая ее в глубины *клипот* и *ситра ахра*, а оттого к людям приходят тяжелые наказания, как объяснено у нас в другом месте<sup>54</sup> в связи с *нефи-*

---

53 Несмотря на то что этот запрет приведен в Торе нетрадиционным образом. Все заповеди-запреты даны в Торе как конкретные указания, запрещающие какое-либо действие, но мы не найдем в их числе запрета напрасного семяизвержения. Вместо этого в Торе (*Берешит*, 38:6–10 и в комм. Раши) приводится рассказ о двух людях, которых звали Эр и Онан, нарушавших этот запрет. Сказано, что за это Всевышний лишил их жизни.

54 См. *Тора ор*, 70:3, где приводится объяснение сказанного в книге *Зо́гар* (I, 37а). Там сказано, что упомянутые в Торе “падшие”, о которых говорится: “Исполины (נְפִילִים), *нефилим*, букв. “падшие”) были на земле в то время” (*Берешит*, 6:4), — это два ангела, Аза и Азаэль, пренебрежительное отозвавшиеся о человеческих испытаниях. Они сказали, что, будь

лим<sup>55</sup> и как будет разъяснено в дальнейшем, с Б-жьей помощью. Теперь становится понятно, почему мудрецы наши назвали таких людей “детоубийцами” (см. *Нуда*, 13а), да уберезет нас Всевышний от всяческого зла!

## ГЛАВА 2

---

Описав в предыдущей главе те великие силы, что таит в себе материальный мир, и объяснив тем самым важность действий, которые мы совершаем в нем, в данной главе р. Менахем-Мендл объясняет специфику заповеди плодиться и размножаться.

На первый взгляд непонятно, какой духовный аналог может быть у этой заповеди, имеющей столь материальную форму. Однако известно, что понятие “совокупление” существует и применительно к душам.

---

они на месте людей, то с легкостью одолели бы *йецер га-ра*. И тогда Всевышний поместил их души в человеческие тела, но очень скоро выяснилось, что они не были готовы ни к каким испытаниям и подчинились своему дурному началу. Р. Шнеур-Залман объясняет: когда души ангелов спускались вниз, они “обошли” пребывание в *сфире Малхут*, обязательное для всех человеческих душ. Благодаря пребыванию в *сфире Малхут*, которое подобно пребыванию зародыша в материнской утробе, душа получает силы противостоять *йецер га-ра*, чтобы *клипот* не смогли с легкостью завладеть ею. Это подобно тому, как организм ребенка крепнет благодаря пребыванию в материнской утробе и становится готовым к рождению в мир. Когда же человек совершает грех напрасного семяизвержения, семя не попадает в женское лоно. А значит, жизненные силы, связанные с этим семенем в духовных мирах, не оказываются внутри “женщины”, то есть не попадают в *сфиру Малхут*, называемую “женщиной”, и не получают защиты от *клипот*. Именно это и произошло с ангелами Азой и Азаэлем. И как от этих ангелов пришло в мир множество бед, так и от извергнутых напрасно капель семени может произойти много зла.

55 Великаны, родившиеся у земных женщин, к которым вошли ангелы (см. *Берешит*, 6:2).