

Однако свет Бесконечного, благословен Он, несравнимо выше сего уровня. *Хохма* — начало *ѓишталъшелут* — называется *ѓуд* и как бы уничтожается в нем, словно капля по сравнению с океаном и еще более того. Капля как бы вовсе не значима в сравнении с океаном, в том смысле, в каком можно представить “незначимость” ограниченного предмета в сравнении с какой-либо бесконечной сущностью, — ведь ограниченный предмет не может претендовать в таком случае даже на малейшую значимость. И так это описано в *Танье* (1, 48), где приведен стих: “Все мудростью сделал Ты”, объяснение которого заключается в том, что *Хохма* (“мудрость”) и ступень физического действия по сравнению с Его бесконечным светом находятся как бы вполне на одном уровне<sup>36</sup>, подобно тому как по сравнению с бесконечностью единица и такие числа, как тысяча тысяч и десять тысяч раз по десять тысяч, — совершенно одно и то же (см. там подробнее).

Сила, называемая светом *совев*, предстает перед нами в противоречивой форме. Ее первая черта — отделенность от всех творений. Однако затем следует сделать еще один шаг в процессе ее осознания. И тогда мы приходим к выводу, что эта сила не только не отстранена от Творения, но составляет его основу.

Сей уровень и называется *совев* — “окружающий все миры”. Такое название указывает на то, что, хотя свет *совев* не “облачается” в миры, он словно “окружает” их<sup>37</sup>. И это — второй вид воздействия, с помощью которого свет Бесконечного несет жизнь мирам, Его безграничный свет “окружает”, оживляет их как бы извне. Более того, в нем на самом деле и есть главная сила, да-

---

36 Оборот “мудростью сделал” подобен, например, словосочетанию “сделал молотком” и описывает использование инструмента. Исходя из этого утверждается, что даже уровень высшей *Хохмы*, наиболее возвышенный из того, что мы можем себе представить, уподобляется уровню простого орудия по отношению к Г-споду.

37 То есть оказывает на них влияние словно издалека, не вступая с ними в контакт.

ющая мирам жизненность, — ведь именно свет *совев* воистину бесконечен. Поэтому именно он способен сообщать существование творениям — в такой мере, что, если Всевышний удалит воздействие это, всего сущего не станет, словно его и не было<sup>38</sup>.

Как часто бывает в подобных случаях, р. Менахем-Мендл напоминает, что нельзя воспринимать буквально слова, используемые в книгах по каббале, ибо они являются всего лишь намеками на суть описываемых понятий. Это относится, в частности, к понятию *совев*, буквальное значение которого — “окружающий”.

Здесь не место углубляться в понятие “окружает” и в его подробности: оно досконально рассматривается в другом месте<sup>39</sup>; однако необходимо подчеркнуть, что не имеется в виду физическое нахождение такого света наверху — не дай Б-г<sup>40</sup>, ибо “нет у Него телесного образа” (из песнопения *Адон олам*).

Попутно р. Менахем-Мендл замечает: трактовка понятия *совев* (которое в книге *Зоѓар* описывает характер воздействия Всевышнего на миры), предложенная р. Шнеуром-Залманом, дает ответ на сложнейшие вопросы, стоявшие перед мудрецами каббалы.

Всмотриись внимательно, и благодаря пониманию этого раскроются твои глаза и рассеются все сомнения, высказанные каббалистами последних поколений, авторами трудов *Шомер эмуним*<sup>41</sup> и *Мишнат хасидим*<sup>42</sup>, по поводу понятий *цимцум* и

38 Не следует воспринимать эти слова как гиперболу. Они означают, что не только прекратится текущее существование миров, но и уничтожится задним числом вся их прошлая история.

39 Например, в данном издании, см. раздел “Заповедь носить кисти на углах одежды”, гл. 3 и далее.

40 Что стало бы материализацией самых возвышенных понятий и нарушением запрета Торы: “Не создавай себе никакого образа”.

41 Труд итальянского каббалиста, р. Йосефа Иргаса (1685–1730), гл. 32, 43.

42 Труд итальянского ученого и каббалиста, р. Эммануэля Хай Рики (1688–1743), посвященный систематическому изложению учения Аризалы. См. также его трактат *Йошер левав*, *баит 1*, *хедер 1*, гл. 12, 13.

“свободное пространство”. Им сложно было ответить на вопрос, означает ли *цимцум* полное устранение Г-сподня света из “свободного пространства” или же неполное удаление; ведь во втором случае возникает вопрос: как Его свет может пребывать в месте скверны?<sup>43</sup> На основе же приведенного толкования изначально не возникает никакого затруднения! “Устранение света” касалось Его света *мемале*, чтобы он не мог проявляться, соединяясь с предметом “изнутри”<sup>44</sup>, но характер раскрытия, присущий свету *совев*, сохранился, как разъяснено там же. А если так, то не имеет никакого значения, пребывает ли свет этот в чистом или в нечистом месте. См. там же.

Исходя из приведенных понятий *мемале* и *совев*, р. Менахем-Менди дает четкий и глубокий ответ на поставленный выше вопрос (или несколько связанных друг с другом вопросов): в чем преимущество и достоинство нашего мира, оправдывающее нисхождение в него бесконечно высокой сущности — Б-жественной души?

Теперь можно описать цель прихода человека в мир сей: вызвать переход света *совев* из сокрытого состояния в открытое, как если бы то был свет, который раскрывается в нашем мире

---

43 В трудах Аризаля *цимцум* описывается так: Всевышний “сократил” Свой великий свет, создав “пустое пространство” (см. глоссарий). Это описание породило множество толкований и споров, отголосок некоторых из них мы находим здесь. Доводы спорящих сторон, в самом кратком изложении, были следующими: невозможно представить себе полное устранение Всевышнего или даже Его света из какого-либо места, ибо это несовместимо с Его полной безграничностью. Но в таком случае возникал сложнейший вопрос: как можно представить себе, что Всевышний находится в нечистом месте? Объяснение р. Шнеура-Залмана, изложенное здесь, можно свести к двум моментам: (1) устранен был лишь Его свет, но отнюдь не Он Сам; (2) устранение света также не было буквальным — оно коснулось лишь способности света к раскрытию, придав ему характер *совев*, как это объясняется в тексте.

44 Эта возможность была дана на следующем этапе процесса *цимцум*; см. также глоссарий.

изнутри<sup>45</sup>. Понять, как будет происходить это раскрытие, превыше наших возможностей, однако мы совершенно уверены, что так будет, это обещано нам пророками нашими: “И не будет более скрываться учитель твой...” (*Йешаязу*, 30:20), “И явится слава Г-сподня...” (там же, 40:5). Это величайшее благо, кое невозможно себе представить, в нем заключается главное обетование пророков, ибо все уровни *Ган Эдена* при всей их возвышенности, как подробно разъяснялось прежде, в сравнении с сущностью Его света, благословен Он, — как капля в сравнении с морем, а миры *Ацилут* и *Асия*<sup>46</sup> в сравнении с Его сущностью находятся совершенно на одном уровне!

Ответ р. Менахема-Мендла таков: именно в нашем мире раскрывается действие света *совев*, несоизмеримо большее, нежели в самых высоких духовных мирах. Ведь по отношению к этому уровню полностью применимы слова: именно тот, кто находится высоко, может спуститься очень низко. Так, духовный корень света *совев* предельно высок, но сам этот свет способен раскрыться очень низко, в нашем грубом материальном мире.

Ибо в сравнении с Бесконечным светом Г-сподним все конечные, ограниченные уровни в равной степени “не занимают места”.

И сие при том, что находятся они на столь огромном расстоянии друг от друга, какое трудно даже постичь и оценить. Возвышенной сей цели можно достичь лишь благодаря нисхождению души в тело, ибо о свете *совев* сказано: “И под небесами — сила вечная” (*Дварим*, 33:27). Если уподобить это окружности, то можно сказать, что внизу свет *совев* сияет так же, как наверху, в начале линии. И пусть мы знаем, что свет этот рас-

---

45 То есть свет, который ощутим творениями, раскрывается в них и тем самым раскрывает свой Источник — Всевышнего.

46 Напомним, что мир *Асия* — низший из миров, который содержит и наш материальный мир, тогда как *Ацилут* — высший мир, мир качеств Всевышнего.