
ЗАПОВЕДЬ ПЛОДИТЬСЯ И РАЗМНОЖАТЬСЯ

ОБСУЖДАЕМЫЙ ОТРЫВОК:

“И сотворил Б-г человека по образу своему, по образу Б-жию сотворил его; мужчину и женщину — сотворил Он их. И благословил их Б-г, и сказал им Б-г: плодитесь и размножайтесь, и наполняйте землю, и владейте ею, и владычествуйте над рыбами морскими, и над птицами небесными, и над всяким животным, движущимся по земле” (*Берешит*, 1:27–28).

Цель данного раздела — уяснить внутренний смысл заповеди, как сказано: “Плодитесь и размножайтесь...”

ГЛАВА I

В настоящей главе р. Менахем-Мендл сначала разъясняет общую значимость действий в материальном мире. Вопрос этот актуален по отношению ко всем заповедям, которые мы исполняем в материальном мире, а особенно по отношению к столь материальной заповеди, как заповедь плодиться и размножаться.

Следует заметить: при всей своей материалистичности процесс зарождения человека не рассматривается как чисто физиологическое действие. Он невозможен без участия Всевышнего.

И хотя это относится абсолютно к любому действию, совершаемому в мире, в данном случае участие Всевышнего подчеркивается нашими мудрецами, что говорит о его особой значимости.

Сказано мудрецами нашими: “Трое участвуют в рождении человека: от отца приходит белая жидкость, из коей развиваются кости, жилы, ногти, головной мозг и глазной белок; от матери приходит красноватая жидкость, из коей развиваются кожа, мясо и прочее; а Всевышний дает дух жизни и душу” (*Нуда*, 31а).

Уточним: особое воздействие Всевышнего заключается в том, что человек получает уникальную духовную сущность, называемую “Б-жественная душа”. Однако не она одна оказывается в теле человека, но также и душа “животная”¹. В чем смысл такого “соседства”?

Здесь следует привести стих: “...души, мною сотворенные” (*Йешаяу*, 57:16), где говорится², что у каждого еврея есть две души. Одна из них — животная душа, которая “облачается”³ в кровь человека, дабы дать ему способность к физической жизнедеятельности; [душа эта] обладает разумом, необходимым, дабы понять все происходящее в мире и все мирские премудрости. Она происходит от высших духовных сил, восходящих к “лицу быка” из Высшей колесницы, причем обо всех четырех [лицах] сказано, что у них есть “лицо человека”⁴.

-
- 1 Букв. “скотская”; на иврите, в отличие от русского языка, это слово не имеет презрительного оттенка. Далее приводится без кавычек.
 - 2 Во многих случаях упоминание предмета во множественном числе воспринимается как указание на число два. В основе лежит положение о том, что “Тора пришла, чтобы раскрыть, а не сокрыть”, причем единственное определенное решение множественности — это два.
 - 3 Смысл в том, что воздействие данной души на тело происходит посредством крови, которая осуществляет это воздействие первой.
 - 4 В книге пророка Йехезкеля (1:10) упоминается нечто, подобное колеснице, которая объединяет четырех высших ангелов, представленных Йехезкелю в виде живых существ (человек, бык, лев, орел), причем у каждого из них — четыре лица, присущие каждому из этих существ (лицо

Чтобы осознать важность “соседства” Б-жественной и животной душ, следует глубже понять их сущность. Есть понятие “образ Б-га”, присутствующий в человеке благодаря Б-жественной душе. Это подразумевает сходство с высшими мирами.

Вторая же душа⁵ еврея — это “частица Б-га свыше” (*Иов*, 31:2). О сем сказано: “Ибо часть Имени Г-спода — народ Его” (*Дварим*, 32:9), то есть непосредственно искра Б-жественности. Душа эта приходит из того, что описано в пророческом видении Йехезкеля: “А над образом этого престола — образ, подобный человеку, на нем сверху... Это — видение подобия Славы Г-сподней” (*Йехезкель*, 1:26, 28). Именно о ней [Б-жественной душе] сказано: “Ибо по образу Б-жию создал человека” (*Берешит*, 9:6), ведь строение десяти *сфирот*⁶, составляющих *Зезр аннин*, как бы по-

человека, лицо льва, лицо быка и лицо орла). Исходя из этого, автор объясняет непонятное на первый взгляд сочетание: у человека есть душа, называемая “животной”, однако из образа “колесницы” пророка Йехезкеля мы видим, что в высших мирах существует духовный уровень, совмещающий человеческое и животное (например, “бык”, у которого есть также “лицо человека”).

5 В дальнейшем — Б-жественная душа.

6 Прежде всего поясним выражение “образ Б-жий”. Совершенно ясно, что образа Всевышнего в полном смысле этого слова не может существовать в принципе: любой образ, определение и т. п. подразумевает ограничение, что совершенно неприменимо к Всевышнему, Который абсолютно бесконечен. Однако известно, что Всевышний основывает Свою связь с миром на десяти *сфирот*, о которых в книге *Зоѓар* сказано, что они созданы, “дабы управлять с их помощью мирами”. Это происходит так: *сфирот* выражают “модель реакций”, как видно из следующего примера. Если малолетний сын совершает некую провинность, ясно, что с точки зрения отца, осознающего, что его сын еще очень мал, эта провинность не может вызвать строгой реакции, а тем более гнева. С другой стороны, отец хочет воспитать ребенка и потому не может не отреагировать на его провинность. Как же отец решает проблему несоответствия своей внутренней оценки поступка, совершенного ребенком, и реакции, необходимой с воспитательной точки зрения? Ответ таков: если отец умен, он создает внутри себя как бы “мини-разум”, модель реакции человека, близкого по уровню развития к сыну. Поэтому

добно⁷ строению человека. Точно так же душа, приходящая с сего уровня, состоит, [как и тело человека], из двухсот сорока восьми духовных “органов” и трехсот шестидесяти пяти духовных “жил”. К тому же в книге *Эц Хаим* (42, гл. 2) говорится, что совокупность всех душ — это как бы “один человек”, в которого “облачается”⁸ прообраз человека, то есть *сфирот* мира *Ацилут*.

Нисходя же в тело, Б-жественная душа облачается в животную, соединяясь с ней “изнутри”; таким образом происходит ее соединение с телом.

Б-жественная душа облачается в животную душу, строение коей также подобно строению человека, с двумястами соро-

он может со всей серьезностью отреагировать на провинность сына, даже возмутиться. Получается, что для сына эта модель и есть “облик отца”! Пользуясь этим примером, можно сказать, что *сфирот* мира *Ацилут* означают для нас “образ Б-га”.

- 7 В том смысле, в каком причина подобна следствию. Человек, как известно, создан по “образу Б-га”. В каббале объясняется: это означает, что десять *сфирот*, определяющих суть понятия “человек”, были “спроецированы” на душу человека. Отсюда понятно, что слово “человек” указывает на десять *сфирот* или, в более общем смысле, на мир, их содержащий. Ведь с точки зрения причинно-следственной связи десять *сфирот* являются “причиной”, из которой вытекает “следствие” — облик и строение человека. Иными словами, было бы неверно утверждать, что Всевышний создал десять *сфирот*, исходя из некоего предопределенного строения человека. На самом деле именно сущность десяти *сфирот* и определяет понятие “облик человека”.
- 8 Поясним слово “облачается”. Как известно, человек не может показать-ся на улице без одежды. Значит, именно одежда помогает человеку прийти куда-то и раскрыться, проявив свои способности. На этой основе можно понять некоторые закономерности проявления света Всевышнего. Так, свет, исходящий от *сфирот* мира *Ацилут*, слишком возвышен, чтобы непосредственно проявиться в сотворенных мирах (они просто не выдержали бы такого мощного раскрытия и перестали бы существовать). Но благодаря облачению в “одежды” Б-жественный свет может быть частично раскрыт на уровне миров.