

Чтобы осознать важность “соседства” Б-жественной и животной душ, следует глубже понять их сущность. Есть понятие “образ Б-га”, присутствующий в человеке благодаря Б-жественной душе. Это подразумевает сходство с высшими мирами.

Вторая же душа⁵ еврея — это “частица Б-га свыше” (*Иов*, 31:2). О сем сказано: “Ибо часть Имени Г-спода — народ Его” (*Дварим*, 32:9), то есть непосредственно искра Б-жественности. Душа эта приходит из того, что описано в пророческом видении Йехезкеля: “А над образом этого престола — образ, подобный человеку, на нем сверху... Это — видение подобия Славы Г-сподней” (*Йехезкель*, 1:26, 28). Именно о ней [Б-жественной душе] сказано: “Ибо по образу Б-жию создал человека” (*Берешит*, 9:6), ведь строение десяти *сфирот*⁶, составляющих *Зезр аннин*, как бы по-

человека, лицо льва, лицо быка и лицо орла). Исходя из этого, автор объясняет непонятное на первый взгляд сочетание: у человека есть душа, называемая “животной”, однако из образа “колесницы” пророка Йехезкеля мы видим, что в высших мирах существует духовный уровень, совмещающий человеческое и животное (например, “бык”, у которого есть также “лицо человека”).

5 В дальнейшем — Б-жественная душа.

6 Прежде всего поясним выражение “образ Б-жий”. Совершенно ясно, что образа Всевышнего в полном смысле этого слова не может существовать в принципе: любой образ, определение и т. п. подразумевает ограничение, что совершенно неприменимо к Всевышнему, Который абсолютно бесконечен. Однако известно, что Всевышний основывает Свою связь с миром на десяти *сфирот*, о которых в книге *Зоѓар* сказано, что они созданы, “дабы управлять с их помощью мирами”. Это происходит так: *сфирот* выражают “модель реакций”, как видно из следующего примера. Если малолетний сын совершает некую провинность, ясно, что с точки зрения отца, осознающего, что его сын еще очень мал, эта провинность не может вызвать строгой реакции, а тем более гнева. С другой стороны, отец хочет воспитать ребенка и потому не может не отреагировать на его провинность. Как же отец решает проблему несоответствия своей внутренней оценки поступка, совершенного ребенком, и реакции, необходимой с воспитательной точки зрения? Ответ таков: если отец умен, он создает внутри себя как бы “мини-разум”, модель реакции человека, близкого по уровню развития к сыну. Поэтому

добно⁷ строению человека. Точно так же душа, приходящая с сего уровня, состоит, [как и тело человека], из двухсот сорока восьми духовных “органов” и трехсот шестидесяти пяти духовных “жил”. К тому же в книге *Эц Хаим* (42, гл. 2) говорится, что совокупность всех душ — это как бы “один человек”, в которого “облачается”⁸ прообраз человека, то есть *сфирот* мира *Ацилут*.

Нисходя же в тело, Б-жественная душа облачается в животную, соединяясь с ней “изнутри”; таким образом происходит ее соединение с телом.

Б-жественная душа облачается в животную душу, строение коей также подобно строению человека, с двумястами соро-

он может со всей серьезностью отреагировать на провинность сына, даже возмутиться. Получается, что для сына эта модель и есть “облик отца”! Пользуясь этим примером, можно сказать, что *сфирот* мира *Ацилут* означают для нас “образ Б-га”.

- 7 В том смысле, в каком причина подобна следствию. Человек, как известно, создан по “образу Б-га”. В каббале объясняется: это означает, что десять *сфирот*, определяющих суть понятия “человек”, были “спроецированы” на душу человека. Отсюда понятно, что слово “человек” указывает на десять *сфирот* или, в более общем смысле, на мир, их содержащий. Ведь с точки зрения причинно-следственной связи десять *сфирот* являются “причиной”, из которой вытекает “следствие” — облик и строение человека. Иными словами, было бы неверно утверждать, что Всевышний создал десять *сфирот*, исходя из некоего предопределенного строения человека. На самом деле именно сущность десяти *сфирот* и определяет понятие “облик человека”.
- 8 Поясним слово “облачается”. Как известно, человек не может показаться на улице без одежды. Значит, именно одежда помогает человеку прийти куда-то и раскрыться, проявив свои способности. На этой основе можно понять некоторые закономерности проявления света Всевышнего. Так, свет, исходящий от *сфирот* мира *Ацилут*, слишком возвышен, чтобы непосредственно проявиться в сотворенных мирах (они просто не выдержали бы такого мощного раскрытия и перестали бы существовать). Но благодаря облачению в “одежды” Б-жественный свет может быть частично раскрыт на уровне миров.

ка восемью духовными “органами” и тремястами шестьюдесятью пятью духовными “жилами”. Посредством животной души душа Б-жественная облачается в материальные органы и жилы, устроенные по форме духовных, и соединяется с ними. Потому и говорится в книге *Зоѓар* (I, 38a), что “низший мир устроен в соответствии с высшим миром”.

Из всего сказанного становится ясно: свыше ставится цель, чтобы Б-жественная душа соединилась с материальным телом. Однако это кажется странным: ведь наше тело, будучи материальным, скрывает от нас Б-жественное присутствие! Чем глубже мы осознаем это, тем необъяснимее представляется нам соединение Б-жественной души с материальным телом.

Дабы глубже постичь упомянутые прежде обстоятельства и понять, каким образом мужчина во время совокупления с женщиной приводит в мир Б-жественную душу, надо рассмотреть, что означает нисхождение души в дольний мир и какова цель такого нисхождения. Ведь сие непонятно, особенно если осознать, что каждая душа перед нисхождением в земной мир пребывала в высших мирах, наслаждаясь сиянием *Шхины*. Об этом сказано у пророка Элияѓу: “Жив Г-сподь, Б-г Израилев, пред Которым я стоял” (*Млахим I*, 17:1)⁹. Так стояла каждая душа, в соответствии со своими особенностями и уровнем, в мире *Ацилут*, или же *Бриа*, *Йецира* или *Асия*. И совершенно непонятно, ради чего должна душа проделать столь громадный спуск. Она должна низойти в вещественное тело, скрывающее свет святости Всевышнего, — тело, которое по природе своей с самого момен-

9 Перевод Д. Йосифона “...пред Которым я стою” не соответствует контексту, ибо подчеркивает, что пророк Элияѓу подобен рабу, стоящему перед господином, и его существование полностью направлено на исполнение Б-жественной воли. Однако здесь этим словам придается иной смысл: они говорят о том состоянии, в котором пребывает душа каждого еврея перед нисхождением в этот мир, — она стоит пред Всевышним. В отличие от многих других людей, Элияѓу, даже пребывая в нашем мире, сохранил это ощущение!